

الذى يعلم مَنْ خَلَقَهُ ، وَلِمَ خَلَقَهُ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ﴾  
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤١﴾

أراد الحق سبحانه أن يبرهن لنا على طلاقة قدرته تعالى ، فقال : ﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ .. ﴾ (٤١) [المنكسوت] والخلق : إيجاد المعلوم ، لكن لغرض مخصوص ، ولمهمة يؤديها ، فإن خلقت شيئاً هكذا كما اتفق دون هدف منه فلا يُعد خلقاً .

ومسألة الخلق هذه هي الوحيدة التي أقر الكفار بها لله تعالى ، فلما سألهم : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ .. ﴾ (٢٥) [النمل] فلماذا أقرّوا بهذه بالذات ؟ ولماذا أجمعتهم ؟

هذا ليس عجيباً منهم ؛ لأننا نشاهد كل مَنْ يأتي بجديد في الكون حريصاً على أن ينسب له نفسه ، وعلى أن يبين للناس مجهوداته وخبراته ، وأنه اخترع كذا أو اكتشف كذا ، كالذي اكتشف الكهرباء أو اخترع ( التليفون أو التليفزيون ) .

ما زلنا حتى الآن نذكر أن قانون الطفو لأرشميدس ، وقانون الجاذبية لنيوتن ، والناس تسجل الآن براءات الاختراع حتى لا يسرق أحد مجهودات أحد ، ولتحفظ لأصحاب التفوق العقلي والعقري ثمرة عبقريتهم .

وكذلك كان العرب قديماً يذكرون لصاحب الفضل فضله ، حتى

إنهم يقولون : فلان أول من قال مثلاً : أما بعد<sup>(١)</sup> . وفلان أول من فعل كذا .

إذن : فنحن نعرف الأوائل في كل المجالات ، وتنسب كل صنعة وكل اختراع واكتشاف إلى صاحبه ، بل ونُفخِّدُ ذكراه ، ونقيم له تمثالاً .. إلخ .

إنن : فما بالك بالخالق الأعظم سبحانه الذي خلق السموات والأرض وما فيهما ومن فيهما ، أليس من حقه أن يعلن عن نفسه ؟ أليس من حقه على عباده أن يعترفوا له بالخلق ؟ خاصة وأن خلق السموات والأرض لم يدَّعه أحد لنفسه ، ولم ينازع الحق فيه منازع ، ثم جاءنا رسول من عند الله تعالى يخبرنا بهذه الحقيقة ، فلم يوجد معارض لها ، والقضية تثبت لصاحبها إلى أن يوجد معارض .

وقد مثَّلنا لهذه المسألة - والله المثل الأعلى - بجماعة جلسوا في مجلس ، فلما انقضَّ جمعهم وجد صاحب البيت محفظة نقود لواحد منهم ، فسألهم : لمن هذه المحفظة ؟ فقالوا جميعاً : ليست لي إلا واحد منهم قال : هي محفظتي ، فهل يشكُّ صاحب البيت أنها لمن ادَّعاه ؟

ولك أن تسأل : ما دام الحق سألهم ﴿مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ .. ﴿٧٥﴾ [لقمان] فقالوا ( الله ) فلماذا يذكر الله هذه القضية ؟ قالوا : الحق - تبارك وتعالى - لا يريد بهذه الآية أن يخبرنا أنه خالق السموات والأرض ، إنما يريد أن يخبرنا أن خلق السموات والأرض

(١) عن أبي موسى الأشعري قال : « أول من قال أما بعد داود النبي عليه السلام . قال : وهو فصل الخطاب . أخرجه ابن أبي حاتم في الأوائل ( حديث ١٩١ ) والطبراني في الأوائل ( ٤٠ ) . وعزاه السيوطي في الوسائل ( ١١٧ ) لابن أبي حاتم والديلمي عن أبي موسى .

بالحق ، والحق : الشيء الثابت الذى لا يتغير مع الحكمة المترتبة على كل شيء فى الوجود ، فإذا نظرنا إلى خَلْق السموات والأرض لوجدناه ثابتاً لم يتغير شيء فيه .

لذلك يقول سبحانه : ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ.. (٥٢)﴾ [غافر]

فالسموات والأرض خَلْقٌ هائل عظيم ، بحيث لو قارنته بخَلْق الإنسان لكان خَلْقُ الإنسان أهون . وانظر مثلاً فى عمر السموات والأرض وفى عمر الإنسان : أطول أعمار البشر التى نعلمها حتى الآن عمر نوح عليه السلام ، وبعد هذا العصر الذى نراه طويلاً انتهى إلى الموت ، فعمر الإنسان معلوم يكون سنة واحدة ، أو ألف سنة لكن لا بد أن يموت .

أما السموات والأرض وما فيها من مخلوقات إنما خُلِقَتْ لخدمة الإنسان ، فالخادم عمره أطول من المخدوم ، فالشمس مثلاً خلقها الله تعالى من ملايين السنين ، وما زالت كما هى لم تتغير ، ولم تتخلف عن مهمتها ، وكذلك القمر : ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥٠)﴾ [الرحمن]

أى : بحساب دقيق : لذلك يقولون : سيحدث كسوف مثلاً أو خسوف يوم كذا الساعة كذا ، وفى نفس الوقت يحدث فعلاً كسوف للشمس أو خسوف للقمر مما يدل على أنهما خُلِقا بحساب بديع دقيق ، ويكفى أننا نضبط على الشمس مثلاً ساعاتنا ، ومع ما عُرِفَ عن الشمس والقمر من كِبَرِ حجمهما ، فإنهما يسيران فى مسارات وأفلاك دون صدام ، كما قال تعالى : ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٢٢)﴾ [الأنبياء]

هذا كله من معنى خَلْقِ السموات والأرض بالحق . أى : بنظام

ثابت دقيق منضبط لا يتغير ولا ينخلف في كل مظهره ، فأنت أيها الإنسان يمكن أن تتغير ؛ لأن الله جعل لك اختياراً فتستطيع أن تطيع أو أن تعصى ، تؤمن أو والعياذ بالله تكفر ، لكن خلق السموات والأرض جاء على هيئة القهر والتسخير ، وإن كانت مخلوقة بالقانون العام والاختيار الأول . حيث قال تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُلًا ﴾ (٧٢) [الاحزاب]

إذن : خُيِّرَت فاضطارت الأختار ، وخرجت عن مرادها لمراد ربها .

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٤٤) [التكوير] لماذا قال ( للمؤمنين ) مع أنها آية للناس جميعاً ؟ وسبق أن خاطب الله الكافرين ﴿ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ .. ﴾ (٢٥) [لقمان] فلماذا خصّ هنا المؤمنين دون الكافرين ؟

قالوا : هناك فرق بين خلق السموات والأرض ، وبين كونها مخلوقة بالحق ، فالجميع يؤمن بأنها مخلوقة ، لكن المؤمنين فقط هم الذين يعرفون أنها مخلوقة بالحق .

يقول الحق سبحانه :

﴿ أَتُلُّ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ  
وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ابْتَغِ الصَّلَاةَ تَنَهَىٰ  
عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ  
أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ (٤٥)

بعد أن ذكر الله تعالى بعض مواكب الرسل قى إبراهيم وفي موسى ونوح وصالح وهود ولوط وفي شعيب ، ثم تكلم سبحانه عن الذين كذبوا هؤلاء الرسل ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ ۖ ۝ (٤٠) ﴾ [العنكبوت] أراد سبحانه أن يسلي رسوله ﷺ بأن لا يزعجه ، ولا يرهقه ، أو يتعب نفسه موقف الكافرين به الذين يصدون عن سبيل الله ، ويقفون من الدعوة موقف العداء .

فقال له مُسْلِيًا : ﴿ أَتَلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ ۖ ۝ (٤١) ﴾ [العنكبوت] يعنى : لم تحزن يا محمد ومك الأنس كله ، الأنس الذى لا ينقضى ، وهو كتاب الله ومعجزته التى أنزلها إليك ، فاشتغل به ، فمع كل تلاوة له ستجد سكناً إلى ربك .

وإذا كان هؤلاء الذين عاصروك لم يؤمنوا به ، ولم يلتفتوا إلى مواطن الإعجاز فيه فداوم أنت على تلاوته عل الله يأتى من هؤلاء بذرية تصفو قلوبهم لاستقبال إرسال السماء ، فيؤمنون بما جحدته هؤلاء ، والأمر بالتلاوة لبقاء المعجزة .

﴿ أَتَلُ ۖ ۝ (٤٢) ﴾ [العنكبوت] اقرأ ولا تعجز ولا تيأس ، فالقرآن سلوة لنفسك ؛ لأن الذى يرسل رسولا من البشر بشيء أو فى أمر من الأمور ، ثم يكذب يرجع إلى من أرسله ، فما دام قومك قد كذبوك ، فارجع إلى بأن تستمع إلى كتابى الذى أنزلته معجزة لك تؤيدك ، وانتظر قوماً يأتون يسمعون منك كلام الله ، فيصادف منهم قلوباً صافية ، فيؤمنون به .

وفرق بين الفاعل والقابل ، والقرآن يوضح هذه المسألة ، فمن الناس من إذا سمعوا القرآن تخشع له قلوبهم ، وتقشعر جلودهم ، ومنهم من إذا سمعوه قالوا على سبيل الاستهزاء ﴿ مَاذَا قَالَ آتَا ۖ ۝ (٤٣) ﴾

(١٦) ﴿[معد] تهويناً من شأن القرآن ، ومن شأن رسول الله .

ثم يقرر القرآن هذه الحقيقة : ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ  
وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ<sup>(١)</sup> وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى .. (١٤)﴾ [فصلت]

إذن : فالقرآن واحد ، لكن المستقبل للقرآن مختلف ، فالعبرة في  
صفاء الاستقبال لأن الإرسال واحد ، وهل تتهم الإذاعة إن كان جهاز  
(الراديو) عندك معطلاً ، لا يستقبل إرسالها ؟

كذلك من أراد أن يستقبل إرسال السماء فخطيه أن يعد الأذن  
الواعية والقلب الصافي غير المشوش بما يخالف إرسال السماء ، عليك  
أن تخرج ما في نفسك أولاً من أضداد للقرآن ، ثم تستقبل كلام الله  
وتتفعل به .

وسبق أن مثلنا لاختلاف المنفعل للفعل بمن ينفع في يده وقت  
البرد بقصد التدفئة ، وبمن ينفع بنفسه في الشاي مثلاً ليبرده . فهذه  
للحرارة ، وهذه للبرودة ، الفعل واحد ، لكن المنفعل مختلف .

فقوله تعالى : ﴿اتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ .. (١٥)﴾ [العنكبوت]  
هذه هي ميزة معجزتك يا محمد أنك تستطيع أن تكررهما في كل  
وقت ، وأن تتلوهما كما تشاء ، وأن يتلوهما بعدك من سمعها ، وستظل  
تتردد إلى يوم القيامة .

أما معجزات الرسل السابقين فكانت خاصة بمن شاهد المعجزة ،  
فإذا مات من شهدها فلا يعرفها أحد بعدهم حتى لو كان معاصراً لها  
ولم يرها ، فالذين عاصروا مثلاً انقلاب عصا موسى حية ولم  
يشاهدوا هذا الموقف ، ماذا عندهم من هذه المعجزة ؟ لا شيء إلا أننا

(١) الوقر : نقل في السمع أو صمم . [ القاموس القويم ٢ / ٣٥٠ ] .

نُصَدِّقُهَا وَنُؤْمِنُ بِهَا : لَأَنَّ الْقُرْآنَ أَخْبَرَنَا بِهَا .

إذن : فمعجزات السابقين تأتي كلقطة واحدة أشبه ما تكون بعود الكبريت الذي يشتعل مرة واحدة ، رَأَاهَا مَنْ رَأَاهَا وَتَنْتَهَى الْمَسْأَلَةُ ، ولكن القرآن حدثنا بكل معجزات الرسل السابقين فانظر إذن ما أصاب الرسل جميعاً من خيرات سيدنا رسول الله ، وكيف خَلَّدَ الْقُرْآنَ ذِكْرَهُمْ ، وامتدت معجزاتهم بامتداد معجزته .

فكان القرآن أسدى الجميل إلى كل الرسل ، وإلى كل المعجزات :  
لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى عَنِ الْقُرْآنِ : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا <sup>(١)</sup> عَلَيْهِ .. (٤٨) ﴾ [المائدة]

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ .. (٤٥) ﴾ [العنكبوت] ومعلوم أن  
اثُلُ : التلاوة قَوْلٌ مِنْ فِعْلِ الْإِنْسَانِ وَ ﴿ وَأَقِمِ .. (٤٥) ﴾ [العنكبوت] مِنْ  
فِعْلِ الْجَوَارِحِ ، وَالْإِنْسَانُ لَهُ جَوَارِحٌ مُتَعَدِّدَةٌ اشْتَهَرَ مِنْهَا خَمْسٌ هِيَ :  
الْعَيْنُ لِلْإِبْصَارِ ، وَالْأُذُنُ لِلْسَمْعِ ، وَالْأَنْفُ لِلشَّمِّ ، وَاللِّسَانُ لِلتَذْوِيقِ ،  
وَالْأَنَامِلُ لِلْمَسِّ .

فقالوا على سبيل الاحتياط : الجوارح الخمسة الظاهرة وقد ظهر  
فعالاً مع تقدُّم العلوم اكتشفوا في الإنسان حواسَّ أخرى ورسائل  
إدراك لم تُعرف من قبل ، كحاسة العضل التي تَزِنُ بِهَا ثَقُلَ الْأَشْيَاءِ ،  
وإلا لَبِأَيُّ حَاسَةٍ مِنْ حَوَاسِّ الْخَمْسَةِ تَعْرِفُ الثَّقَلَ قَبْلَ أَنْ تَرْفَعَ  
الشَّيْءَ مِنْ عَلَى الْأَرْضِ ؟

وكحاسة البَيِّنِ ، والتي بها تستطيع أَنْ تُمَيِّزَ بَيْنَ سَمَكِ الْأَشْيَاءِ

(١) المهيمن : الرقيب المسيطر . والقرآن مهيمن على الكتب السابقة ، أي رقيب عليها وحافظ  
لما فيها من الحق ، ومسيطر عليها يبين ما فيها من الحق وما أدخله الناس عليها من  
الباطل . [ القاموس القويم ٢/ ٣٠٨ ] .

بين أناملك ، فحين تذهب مثلاً إلى تاجر الأقمشة ، فتتناول القماش بين أناملك و ( تفسركه ) يرفق ، فتستطيع أن تعرف أن هذا أسمك من هنا .

ومن عجيب الأمر في مسألة الجوارح أن يأخذ اللسان شطر الجوارح كلها ، ففعل الحواس الخمسة يسمى عملاً ، والعمل ينقسم : إما قول ، وإما فعل . فكل تحريك لجارحة لتؤدي مهمة يسمى عملاً ، لكن عمل اللسان يسمى قولاً ، أما من بقية الجوارح فيسمى فعلاً .

فأخذ اللسان هذه المكانة ؛ لأن به الإنذار من الحق ، وبه التبشير ، وبه البلاغ من الرسول ؛ لذلك يقول الحق سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ (٢) [الصف]

ولم يقل : ما لا تعملون . لأن القول يقابله الفعل ، وهما معاً عمل ، والعمل بنية القلب .

لكن ، لماذا اختار الصلاة من بين أعمال الجوارح ؟ قالوا : لأنها قمة العمل كما سماها النبي ﷺ : « الصلاة عماد الدين »<sup>(١)</sup> وبها تفرق بين المؤمن والكافر . ويبقى السؤال : لماذا أخذت الصلاة هذه المكانة من بين أركان الإسلام ؟

ونحب أن نشير هنا إلى أن خصوم الإسلام وبعض أهله الذين يخالفون من بعثه أن يقضى على سلطتهم وطغيانهم وجبروتهم يريدون حصر الإسلام في أركانه الخمسة ، فإن قلت بهذه المقولة

(١) قال الحافظ العراقي في تخريجه للإحياء ( ١٤٧/١ ) : « رواه البيهقي في الشعب بسند ضعفه من حديث عمر » . وقال الملا علي القاري في « الأسوار المرفوعة » ( حديث ٢٧٨ ) : « قال ابن الصلاح في مشكل الوسيط : إنه غير معروف وقال النووي في التنقيح : إنه منكر باطل . لكن رواه الفيومي عن علي كما ذكره السيوطي في الدرر المنثورة ( حديث ٢٧٩ ) .



لا يتعرضون لك ، وأنت حر في إطار أركان الإسلام هذه ، لكن إياك أن تقول : إن الإسلام جاء لينظم حركة الحياة ؛ لأن حفظهم في حصر الإسلام في أركانه فقط .

وما فهم هؤلاء أن الأركان ليست هي كل الإسلام ، إنما هي أسسه وقواعده التي يقوم عليها بناؤه ، لكنهم يريدون أن يعزلوا الإسلام عن حركة الحياة . فنقول لهم : نعم ، هذه أركان الإسلام ، أما الإسلام فيشمل كل شيء في حياتنا ، بداية من قمة العقيدة في قولنا : لا إله إلا الله محمد رسول الله إلى إمطة الأذى عن الطريق ؛ لأن الإسلام دين يستوعب كل أفضية الحياة ، كيف لا وهو يعلمنا أبسط الأشياء في حياتنا .

ألا تراه يهتم بأحكام قضاء الحاجة ودخول الخلاء ، وما يتعلق به من آداب وأحكام ؟ ألا ترى أن صاحب الحسبة<sup>(١)</sup> المكلف بمراقبة الأسواق ، وتنفيذ أحكام منهج الله في الأرض إذا رأى جزارا ينفخ ذبيحته بقمه يقوم بإعدام هذه الذبيحة ؛ لأن الهواء المستخدم في نفخها هواء غير صفي ، فهو زفير مُحمل بثاني أكسيد الكربون ، وقد يحمل غازات أخرى ضارة لا بد أن تنتقل إلى لحم الذبيحة ؟

كما أن من مهمته أن يمر بالحلاقين ، ويتفقد مدى نظافتهم وسلامتهم من الأمراض ، وإذا اشتد من أحدهم رائحة ثوم أو بصل مثلاً أمره بإغلاق محله ، وعدم العمل في هذا اليوم حتى لا يتأذى الناس برائحته .

(١) شرح الإمام أبو حامد الغزالي في كتابه « إحياء علوم الدين » الحسبة وكل ما يتعلق بها من أركانها الأربعة « المحتسب ، والمحتسب عليه ، والمحتسب فيه ، ونفس الاحتساب » وما يتعلق بكل منها من شروط ، ودرجات الاحتساب ، ثم آداب المحتسب من العلم والورع . وحسن الخلق . وتلك بتفصيل فليرجع إليه في « كتاب الأمر بالمعروف » من « إحياء علوم الدين » .

فأى شرع هذا الذى يحافظ على سلامة الناس ومشاعرهم إلى هذا الحد ؟ إنه دين الله ومنهجه الذى لا يغادر صغيرة ولا كبيرة فى حركة الحياة إلا ووضع لها أحكاماً وأداباً . أمثل هذا الشرع يُعزّل عن حركة الحياة ويُقيّد وينمصر فى مسائل العبادات وحدها ؟

إنك حين تنظر إلى متاعب العالم المتخلف الآن - دَعَكَ من العالم المتقدم - ستجد أن متاعبه اقتصادية . ولر تقصيت الأسباب لوجدتها تعود إلى التخلّى عن منهج الله وتعطيل أحكامه ، والله لو أنهم أخذوا فى أزمته الاقتصادية بقول النبى ﷺ : « نحن قوم لا نأكل حتى نجوع ، وإذا أكلنا لا نشبع »<sup>(١)</sup> .

لو عملوا بهذا وتأدّبوا بأدب رسولهم لخرجوا من هذه الأزمة ، وتقلّبوا فى رَغَد من العيش ، إنك لو تحلّيت بهذا الأدب فى مسألة الطعام والشراب لكفّتك اللقمة واللقمتان ، وأشهى الطعام ما كان بعد جوع مهما كان بسيطاً .

أما الآن ، فنرى الناس يلجئون إلى المشهيات قبل الطعام ، وإلى المهضمات بعده ، لماذا ؟ لأنهم خالفوا هدى رسولهم ﷺ ، فهم يأكلون على شبع ، ويأكلون بعد الشبع .

والحق - تبارك وتعالى - يقول : ﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا .. ﴾ [الأعراف] وأثر عن العرب الذين عاشوا فى شظف من العيش : نَعَمْ الإدام الجوع . نعم إنه ( الغموس ) الحقيقى ، والمشهى الاول .

(١) عن المقدم بن سعد يكره قال النبى ﷺ : « ما ملا ابن آدم وعاء شراً من بطن ، بحسب ابن آدم أكالات يقيم صلبه ، فإن كان لا محالة فثلاث لطعام ، وثلاث لشرابه ، وثلاث لنفسه ، أخرجه أحمد فى مسنده ( ١٢٢/٤ ) ، والترمذى فى سننه ( ٢٢٨٠ ) ، وابن ماجه فى سننه ( ٢٢٤٩ ) .

نعود إلى مكانة الصلاة بين العبادات ، ولما كنا كانت هي عماد الدين ، ومعنى : « الصلاة عماد الدين » <sup>(١)</sup> و « بُنِيَ الإسلام على خمس » <sup>(٢)</sup> أن الدين أشياء أخرى ، وهذه هي أسسه وقواعده ، وحين نتتبع هذه القواعد نجد أن الركن الأول ، وهو أشهد ألا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله يمكن أن أقولها ولو مرة واحدة ، أما الزكاة فلا تجب مثلاً على الفقير فلا يزكى ، وكذلك المريض لا يصوم ، والمسافر والحائض .. إلخ ، وكذلك الحج غير واجب إلا على المستطيع .

إن : ما هو الركن الثابت الذي يلزم كل مسلم ، ولا يسقط عنه بحال ؟ إنها الصلاة ؛ لذلك أخذت مساحة كبيرة من الوقت على مدى اليوم واللييلة ، وبها يكون إعلان الولاء للنائم لله تعالى ، وبها تفرق بين المؤمن وغير المؤمن ، فإن رأيت شخصاً مثلاً لا يصوم أو لا يزكى أو لا يحج ، فلك أن تقول ربما يكون من أصحاب الاعتذار ، ومن غير القادرين ، لكن حين ترى شخصاً لا يُصَلِّي ، وقد تكرر منه ذلك فإنك لا بدّ شكّ في إسلامه .

لذلك استحققت الصلاة هذه المكانة بين سائر العبادات منذ بدايات التشريع ، ألا ترى أن كل فرائض الدين شرعت بالوحي (إلا الصلاة ، فقد شرعت بالخطاب المباشر من الله تعالى لنبيه محمد ﷺ في رحلة المعراج .

(١) قال المجلوني في كشف الخفاء ( ٢٩/٢ ) . « رواه البيهقي في الشعب بسند ضعيف من حديث مكرمة من عمر مرفوعاً . ولم ينف عليه ابن الصلاح فقال في مشكل الوسيط : إنه غير معروف » .

(٢) حديث متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٨) ، وكذا مسلم في صحيحه (١٦) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

وسبق أنْ مَحَّلْنَا لذلك ، والله المثل الأعلى ، برئيس العمل الذي يُصدر أوامره بوسائل مختلفة حَسَبَ أهمية المأمور به ، فقد يكفي بأنْ ( يُؤشِّر ) على ورقة ، وقد يُوصى بها ، أو يطلب الموظف المختص فيُحدِّثه ( بالتليفون ) ، فإنْ كان الأمر هاماً استدعاه شخصياً إلى مكتبه وكلفه بما يريد .

وكان هذا الاستدعاء تشريفاً لسيدنا رسول الله بقرب المرسل إليه من المرسل ، فاراد الحق - سبحانه وتعالى - ألا يحرم أمة محمد من فضل أسبغته على محمد فكانه قال : مَنْ أراد من عبادي أنْ يقرب مني كما قرب محمد فكان قاب قوسين أو أدنى فليُصلِّ .

ومعنى ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ ﴾ (٤٠) [المنكوت] إقامة الشيء : أدائه على الوجه الأكمل الذي يؤدي غايته ، فالصلاة المطلوبة هي الصلاة المستوفاة الشروط والتي تقيمها كما يريد ما مُشْرَعُهَا ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۖ ﴾ (٤١) [المنكوت]

والصلاة إذا استوفيت شروطها نهت صاحبها عن الفحشاء والمنكر ، فإذا رأيت صلاة لا تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر ، فاعلم أنها ناقصة عما أَرَادَهُ اللهُ لإقامتها ، وعلى قَدْرِ النقص تكون ثمرة الصلاة في سلوك صاحبها ، وكان وقوعك في بعض الفحشاء وفي بعض المنكر بعدَ مؤشراً دقيقاً لمدى إتقانك لصلواتك وحرصك على تمامها وإقامتها .

ومعنى ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۖ ﴾ (٤١) [المنكوت] واضح في قول النبي ﷺ لما قيل له : يا رسول الله ، إن فلاناً

يُصَلِّي ، لَكِنْ صَلَاتُهُ لَا تَنْهَاهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ، فَقَالَ : « دَعُوهُ ، فَإِنْ صَلَاتُهُ تَنْهَاهُ » <sup>(١)</sup> .

فالمعنى هنا أن الأمر ليس أمراً كونياً ثابتاً لا يتخلف ، بل هو أمر تشريعي عُرْضَةٌ لَأَنْ يُطَاعَ ، وَعُرْضَةٌ لَأَنْ يُعْصَى ، فلو كان الأمر كونياً ما جرق صاحب صلاة على الفحشاء والمنكر ، ومثال ذلك أن أقول مثلاً لأولادى قبل أن أموت : يا أولادى ، هذا بيت يكرم من يدخله . كلام على سبيل الخبر ولم أقل : أكرموا من يدخله ، فلذى يستسلم وصييتى منهم يكرم من يدخل بيتى من بعدى ، وللذى لا يحترم الوصية لا يُكرم من يدخله . أما لو قلت : أكرموا من يدخل هذا البيت فقد ألزمت الجميع بالإكرام .

وأوضح من هذا قوله تعالى فى شأن المسجد الحرام : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ ﴾ [٩٧] ﴿ [آل عمران] فلما حدث أن اقتحمه بعض أصحاب الأهواء ، وأطلقوا النار فى ساحاته ، وقتلوا فيه الأمنيين قامت ضجة كبيرة تُشَكِّكُ فى هذه الآية : كيف يحدث هذا والله يقول ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ ﴾ [٩٧] ﴿ [آل عمران] فأقاموا هذه الأحداث دليلاً على كذب الآية والعياذ بالله .

وهذا المسلك منهم يأتى عن عدم فهم لمعنى الأمر الكونى والأمر التشريعى ، فقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۖ ﴾ [٩٧] ﴿ [آل عمران] أمر تشريعى قابل لأن يُطَاعَ ، ولأن يُعْصَى ، كأن الحق - سبحانه - وتعالى - قال : آمَنُوا مَنْ دَخَلَ الْبَيْتَ ، فبعض الناس امتثل للأمر ، فأمن من فى البيت الحرام ، وبعضهم عصى فروع الناس ، وقتلهم

(١) عن أبى هريرة قال : جاء رجل إلى النبى ﷺ فقال : إن فلاناً يصلى بالليل ، فإذا أصبح سرق . قال : إنه سينتهأ ما تقول ، أخرجه أحمد فى مسنده ( ٤٤٧/٢ ) والبزار ( ٢٤٦/١ ) - كشف الاستار ( وابن حبان ( ١٦٧ - مولد الظلمات ) قال الهيثمى فى المسجع ( ٢٥٨/٢ ) : « رجاله رجال الصحيح » .

في ساحتها . ولو كان أمراً كونياً ما تخلف أبداً كما لم تتخلف الشمس مثلاً يوماً من الأيام .

وكذلك الأمر في ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ .. (١٥)﴾ [العنكبوت] فالصلاة تشريع من الله ، فإننا كأن الله تعالى هو المشرع ، وقال : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ .. (٩١)﴾ [النحل] الله عز وجل نهانا ، لكن هل انتهينا جميعاً ؟

إذن : نقول : الصلاة في ذاتها لا تنهاك ، لأن هذا أمر شرعي .  
والبعض يرى أن المعنى ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ .. (١٥)﴾ [العنكبوت] يعنى : لا يوجد معها فحشاء ولا منكر ، وهذا أيضاً صحيح : لأننى حين أدخل في الصلاة بتكبيرة الإحرام فإن هذه التكبيرة تحرم على كل ما كان حلالاً لي قبل الصلاة ، ففي الصلاة مثلاً لا أكل ولا أشرب ولا أتحرك ، مع أن هذه المسائل كانت حلالاً قبل الصلاة ، فما بالك بما كان حراماً عليك أصلاً قبل الصلاة ؟  
إذن : فهو حرام من باب أولى .

فالصلاة بهذا المعنى تمنعك من الفحشاء والمنكر في وقتها : لأن تكبيرة الإحرام ( الله أكبر ) تعنى أن الله أكبر من كل شيء في الوجود حتى من شهوات النفس ونزواتها ، وإلا فكيف تقيم نفسك بين يدي ربك ، ثم تخالف منهجه ؟ فالصلاة بهذا المعنى تنهى على حقيقتها عن الفحشاء والمنكر .

ومعنى ( الْفَحْشَاءُ ) كل ما يُسْتَفْحَش من الأقوال والأفعال ( والمنكر ) كل شيء يُنْكَرُه الطبع السليم ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ .. (١٥)﴾ [العنكبوت] ذكر : مصدر ، والمصدر يُضَاف للفاعل مثل : أعجبني ضَرْبُ الأمير لزيد ، ويُضَاف للمفعول مثل : أعجبني ضَرْبُ زيد من



الأمير ، فحين تقول ذكر الله يصح أن يكون المعنى : ذكر صادر من الله ، أو ذكر صادر من العبد لله .

فإن قلت : ذكر صادر من الله ، أى للمصلى ، فحين يصلى الإنسان ، ويذكر الله بالكبرياء فى قوله الله أكبر ويُنزِّله يقول سبحان الله ، ويسجد له سبحانه ويخضع ، فقد فعلت إذن فعلاً ذكرت الله فيه ذكراً بالقول وبالفعل ، والله تعالى يجازيك بذكرك له بأن يذكرك ، فالذكر ذكر من الله لمن ذكره فى صلاته .

ولا شك أن ذكر الله لك أكبر ، وأعظم من ذكرك له سبحانه ؛ لأنك ذكرت الله منذ بلوغك إلى أن تموت ، أما هو سبحانه فسيعطيك بذكرك له منازل عالية لا نهاية لها فى يوم لا تموت فيه ولا تنقطع عنك نعمه وآلؤه ، فالمعنى : ولذكر الله لك بالثواب والرحمة أكبر من ذكرك له بالطاعة<sup>(١)</sup> ، هذا على معنى أن الذكر صادر من الله للعبد .

المعنى الآخر أن يكون الذكر صادراً من العبد لله ، يعنى : ولذكر الله خارج الصلاة أكبر من ذكر الله فى الصلاة ، كيف ؟ قالوا : لأنك فى الصلاة تعد نفسك لها بالوضوء ، وتتهيا لها لتكون فى حضرة ربك بعد تكبيرة الإحرام ، فإذا ما انتهت الصلاة وخرجت منها إلى حركة الحياة فذكرك لله وأنت بعيد عن حضرة وأنت مشغول بحركة حياتك أعظم وأكبر من ذكرك فى الحضرة .

ومثال ذلك - والله تعالى المثل الأعلى - مَنْ يمدح الأمير ويثنى عليه فى حضرته ، وَمَنْ يمدحه فى غيبته ، فأيهما أحلى ، وأيهما أبلغ وأصدق فى الذكر ؟

(١) قال معناه ابن مسعود وابن عباس وأبو الدرداء وأبو قرّة وسلمان والحسن ، وهو اختيار الطبري . قال القرطبي فى تفسيره ( ٥٢٣١/٧ ) .

واقراً في ذلك قوله تعالى عن صلاة الجمعة :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ .. (١)﴾ [الجمعة]

يعنى : ذكر الله في الصلاة ، ولا تظنوا أن الذكر قاصر على الصلاة فقط إنما : ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١)﴾ [الجمعة] فيجب ألا يغيب ذكر الله عن بالك أبداً : لأن ذكرك لربك خارج الصلاة أكبر من ذكرك له سبحانه في الصلاة .

وروى عن عطاء بن السائب أن ابن عباس سأل عبيد الله بن ربيعة : ما تقول في قوله تعالى : ﴿وَلَذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ .. (١٥)﴾ [المنكوت] ؟ فقال : قراءة القرآن حسن ، والصلاة حسن ، وتسبيح الله حسن ، وتحميده حسن ، وتكبيره حسن ، والتهليل له حسن . لكن أحسن من ذلك أن يكون ذكر الله عند طروق المعصية على الإنسان ، فيذكر ربه ، فيمتنع عن معصيته .

فماذا قال ابن عباس - مع أن هذا القول مخالف لقوله في الآية - ؟ قال : عجيب والله<sup>(١)</sup> ، فاعجب بقول ابن ربيعة ، وبارك فهمه للآية ، ولم ينكر عليه اجتهداه : لأن الإنسان طبعي أن يذكر الله في حال الطاعة ، فهو متهيئ للذكر ، أما أن يذكره حال المعصية فيرتدع

(١) أورده ابن جرير الطبري في تفسيره ، وكذا ابن كثير في تفسيره ( ٤١٥/٢ ) قال عبد الله ابن ربيعة : قال لي ابن عباس : هل تدري ما قوله تعالى ﴿وَلَذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ .. (١٥)﴾ [المنكوت] ؟ قلت : التسبيح والتحميد والتكبير في الصلاة وقراءة القرآن ونحو ذلك . قال : لقد قلت قولاً عجيباً ، وما هو كذلك ، ولكنه إنما يقول : ذكر الله إياكم عندما أمر به أو نهى عنه إذا ذكرتموه أكبر من ذكركم إياه . قال السيوطي في الدر المنثور ( ١٦٦/٦ ) : أخرجه القرطبي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإيمان .



عنها ، فهذا أقوى وأبلغ ، وهذا أكبر كما قال سبحانه ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ ۞ ﴾ (١٥) .. [العنكبوت]

لذلك جاء في الحديث الشريف : « سبعة يظلهم الله في ظله ، يوم لا ظل إلا ظله - ومنهم : ورجل دَعَتْهُ امرأة ذات منصب وجمال فقالت : إني أخاف الله » <sup>(١)</sup> هذا هو ذِكْرُ الله الأكبر ؛ لأن الدواعي دواعي معصية ، فيحتاج الأمر إلى مجاهدة تُحوّل المعصية إلى طاعة .

أما قول ابن عباس في ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۚ ۞ ﴾ (١٥) [العنكبوت] أن ذِكْرَ ربكم لكم بالنواب والرحمة أكبر من ذِكْرِكُمْ له بالطاعة . وحيثيات هذا القول أن ربك - عز وجل - لم يُكَلِّفْك إلا بعد سنّ البلوغ ، وتركك ثربع في نعمه خمسة عشر عاماً دون أن يُكَلِّفْك ، ثم يُوالى عليك نعمه ، ولا يقطع عنك مدده حتى لو انصرفت عن منهجه ، بل حتى لو كفرت به لا يقبض عنك يد عطائه ونعمه .

إن : فذكر الله لك بالخلق من عدم ، والإمداد من عدم ، وموالاته نعمه عليك أكبر من ذِكْرِكْ له بالطاعة ، وقد ذكرك سبحانه قبل أن يُكَلِّفْك أن تذكره . كما أن ذِكْرِكُمْ له سبحانه بالطاعة في الدنيا موقوف ، أما ذِكْرُهُ لكم بالنواب والجزاء والرحمة في الآخرة فممتد لا ينقطع أبداً .

ثم تختم الآية بقوله سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾ (١٥) [العنكبوت] هذه الكلمة ناخذها على أنها بشارة للمؤمن ، ونذارة للكافر ، كما تقول للتلاميذ يوم الامتحان : سينجح المجتهد منكم ، فهي بشارة

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ( ١٠٣٦ ) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه ، ضمن حديث : « سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : الإمام العادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجل قلبه معلق في المساجد ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفترقا عليه ، ورجل دَعَتْهُ امرأة ذات منصب وجمال ، فقالت : إني أخاف الله ، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم بيته ما تنفق شماله ، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه » .

للمجاهد ، وإنذار للمهمل ، فالجملة واحدة ، والإنسان هو الذي يضيع نفسه في أيهما يشاء .

ثم يقول الحق سبحانه (١) :

﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ الْمُسْلِمُونَ ﴾ (٢)

الحق - تبارك وتعالى - يُعلمنا كيف نجادل أهل الكتاب ، وقبل أن نتكلم عن ألوان الجدل في القرآن الكريم نقول : ما معنى الجدل ؟  
الجدل : مأخوذ من الجدُّل ، وهو قتل الشيء ليشترد بعد أن كان لنا كما نقتل حبالنا في الريف ، فالقطن أو الصوف مثلاً يكون منتفخاً يأخذ حيزاً واسعاً ، فإذا أردنا أن نأخذ منه خيطاً جمعنا بعض الشعيرات ليقوى بعضها بعضاً بلقها حول بعضها ، ويجدل الخيوط نصنع الصبال لتكون أقوى ، وعلى قدر الغاية التي يُراد لها الحبل تكون قوته .

(١) قال القرطبي في تفسيره ( ٥٢٤٠ / ٧ ) :

« اختلف العلماء في قوله تعالى ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾ (٢) [العنكبوت]

- فقال مجاهد : هي محكمة ، فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله عز وجل ، والتثبيته على حجة وبيانه ، رجاء إجابتهم إلى الإيمان ، لا على طريق الإغلاط والمغالطة .

- وقيل : هذه الآية منسوخة بآية القتال قوله تعالى ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ (٣) [التوبة] .

ثم قال القرطبي : « قول مجاهد حسن ؛ لأن أحكام الله عز وجل لا يُقال فيها إنها منسوخة إلا بغير يقطع العذر ، أو حجة من معقول . واختار هذا القول ابن العربي . »